



## Women Leadership from the Perspective of Hamka

### Kepimpinan Wanita Menurut Perspektif Hamka

Ahmad Nabil Amir<sup>1</sup>, Tasnim Abdul Rahman<sup>2\*</sup>

<sup>1</sup>International Institute of Islamic Thought and Civilization (IIUM-ISTAC)  
International Islamic University Malaysia, Selangor, MALAYSIA

<sup>2</sup>Faculty of Islamic Contemporary Studies (FKI)  
Universiti Sultan Zainal Abidin (UniSZA), Kampus Gong Badak, Terengganu, MALAYSIA

\*Corresponding Author

DOI: <https://doi.org/10.30880/jqsr.2021.02.01.003>

Received 7 February 2021; Accepted 6 April 2021; Available Online 30 June 2021

**Abstract:** The paper investigates Hamka's viewpoints concerning issues of women's leadership and its legitimacy in political and social sphere. The research problem is to address Hamka's legal opinion on the legitimacy of women leadership. In this regard it critically evaluates his religious and juristic views concerning the issues and comparing this with diverse opinions of Muslim scholars from various schools of thought that legitimize or denied women's right in assuming any leadership role. The study is based on descriptive, analytical and comparative method. It analyzed the arguments and standpoints of Hamka regarding the issue and comparing these with certain arguments brought forth in the modern and classical texts of Islam that either justified or refuted such claim. The study concluded that Hamka explicitly endeavors to reformulate and reconstruct the legal fatwa and ideas on women's leadership, based on Islamic principle and standpoint as represented in the revealed law and concrete rulings of shariah and its ethical precept and construct that outlines and suggests the ideal position that typically suit women's intrinsic nature for assuming the task of leadership.

**Keywords:** Hamka, women leadership, family, inborn nature

**Abstrak:** Kertas kerja ini menyorot pendirian Hamka terkait isu kepemimpinan wanita. Permasalahan kajian yang berbangkit adalah apakah pandangan Hamka tentang hukum wanita menjadi pemimpin. Dalam hubungan ini ia membahaskan pandangan beliau tentang masalah kepemimpinan wanita dan perbandingannya dengan pandangan ulama yang lain berhubung keabsahan dan pendirian syariat terhadapnya. Kaedah kajian adalah bersifat deskriptif, analitis dan komparatif dengan meninjau pemikiran Hamka tentang soal kepemimpinan wanita dalam karya-karya falsafah, fiqh dan tafsirnya yang utama dan perbandingannya dengan pendapat yang pro/kontra yang lain. Ia merumuskan pemahaman Hamka yang kritis tentang batas-batas yang khusus yang digariskan syariat yang telah meletakkan kepemimpinan wanita dalam konteksnya yang tepat dan praktikal. Ini selaras dengan sifat dan keupayaan serta naluri kewanitaan yang sebenar. Dapatan kajian menemukan pendirian Hamka yang luas yang menafsirkan nas-nas syarak terkait prinsip kepemimpinan wanita dari sudut yang positif, dan mempertahankan keabsahannya yang didukung dengan hujah-hujah yang kukuh dan sebagai yang dibuktikan dalam kenyataan sejarah dan tradisi Islam.

**Kata Kunci:** Hamka, kepemimpinan wanita, keluarga, fitrah

## 1. Pendahuluan

Kertas kerja ini mengkaji tafsiran-tafsiran yang dikembangkan Hamka dalam menentukan asas yang mendukung dan mengabsahkan hukum wanita memimpin. Perkara ini disorot daripada tulisan-tulisannya yang banyak membincangkan permasalahan ini dengan meluas. Ia memperhatikan pemikiran-pemikiran yang berpengaruh yang dikembangkan oleh beliau tentang keabsahan hukum kepemimpinan wanita yang didasari dari pemahamannya yang syumul terhadap kehendak syarak dan keperluan masalah yang umum.

Kajian turut meneliti dan membandingkan pandangan fuqaha tentang kriteria yang ditetapkan syarak berkaitan soal kepimpinan (al-imamah) wanita serta peranan dan sumbangan wanita dalam memegang tugas pentadbiran. Ia turut membincangkan daya kepimpinan wanita yang kreatif dan keupayaan mereka dalam mengatur perjalanan politik dan pemerintahan negara.

Perkataan pemimpin, seperti yang diterangkan dalam kamus sinonim membawa makna jaguh, orang terkemuka, pembesar, pengasuh, wali, dan pendidik. Manakala memimpin pula bermaksud mengepalai, mengetuai, mempelopori, mendahului dan seumpamanya (Andek Masnah Andek Kelawa 1999).

Dalam buku beliau *Malayan And Indonesian Leadership In Perspective* Ahmad Kamar (1984) mendefinisikan pemimpin sebagai: *“A leader in the broadest sense is a person who leads, especially from the front, and initiates social behaviour, by virtue of prestige, power or position. In the narrower sense he is one who guides or takes charge due to his personal influence or the assumption of his position may result from other influences or voluntary acceptance on the part of those who become his followers.”*

Maksud: Pemimpin dalam pemahaman yang paling luas adalah orang yang memimpin, terutamanya di depan, dan memulakan perlakuan sosial, atas dasar wibawa, kuasa atau kedudukan. Dalam pemahaman yang lebih sempit dia adalah orang yang menuntun atau memegang tanggungjawab disebabkan pengaruh peribadinya atau pengambilan kedudukannya mungkin diakibatkan dari pengaruh yang lain atau penerimaan yang sukarela di pihak mereka yang menjadi pengikutnya).

## 2. Kepimpinan Wanita Menurut Islam

Tinjauan tentang konsep kepimpinan wanita Islam dan landasan prinsip asasnya banyak diterangkan dalam al-Qur'an dan hadith. Dalam sebuah hadith yang diriwayatkan oleh Abi Bakrah r.a., beliau menceritakan: “Sesungguhnya Allah S.W.T. telah memberikan manfaat padaku di hari perang unta (Jamal) dengan suatu perkataan, ketika telah sampai kepada Nabi s.a.w. bahawa puteri Kaisar menjadi ratu, Baginda s.a.w. bersabda: “Tiada akan beruntung kaum yang mengangkat kaum perempuan untuk memegang pemerintahan itu” (H.R. Sunan al-Tirmizi).

Hadith ini mengungkap dengan jelas tentang kepincangan kaum Parsi kerana menyerahkan urusan pemerintahan kepada kaum perempuan. Beberapa ulama terkemuka telah berhujah dengan menyatakan bahawa hadith ini hanya khusus untuk situasi tersebut. Hadith ini diungkapkan ketika berlaku perebutan kuasa di dalam empayar Parsi antara enam bersaudara. Hasilnya mereka mengangkat seorang puteri Raja Parsi yang bernama Buwaran binti Syairawaih bin Kisra sebagai pemerintah secara autokrasi, justeru membawa kepada kegagalan dan porak peranda dalam negeri (Ibn Hajar al-‘Asqalani, t.t.). Dalam sebuah tinjauan lain oleh Badan Fiqh Antarabangsa Utara Amerika hadith ini juga bertujuan mencetuskan semangat dan memberi dorongan dan menguatkan tekad perjuangan para perajurit Islam yang akan menghadapi bala tentera Parsi. Dalam catatannya tentang hadith ini, Hamka pernah menerangkan kefahamannya berdasarkan penyelidikannya tentang sejarah pemerintahan raja perempuan di Aceh, yang berjalan lancar “Sebab pembantu-pembantunya terdiri daripada ahli-ahli musyawarat dan penasihat yang bijak pandai. Nescaya kejadian itu tidaklah akan melanggar bunyi Hadis Nabi s.a.w. tadi, yang mengatakan rugilah suatu kaum kalau yang memimpinya itu wanita, iaitu kalau wanita itu memerintah menurut kehendaknya sendiri saja, tidak diperlengkapi dengan ahli-ahli musyawarat yang bijak, terdiri daripada kaum laki-laki” (Hamka, 1963).

Jelasnya, hadith ini hanya membataskan kepimpinan wanita sebagai khalifah dan pemimpin ummah. Ia tidak menolak kewajaran mengangkat wanita sebagai ahli syura atau pembantu untuk mengemudi dan mengawal selia kerajaan dan menguatkan jentera pentadbiran. Bahkan Khalifah ‘Umar r.a. pernah melantik Ummu al-Syifa’ binti Abdullah al-‘Adawiyah r.a. untuk menyelia pasar di kota Madinah. Sejarah juga mencatatkan bahawa dalam abad pertama Hijrah kaum wanita telah dilantik sebagai hakim bagi membicarakan dan memutuskan kes yang melibatkan semua golongan masyarakat dan tidak terhad kepada wanita semata-mata (Al-Ghazali, 1964).

Terdapat juga hadith yang menyebut tentang kekurangan wanita dari sudut agama dan akal. Sebuah riwayat dari Abu Sa'id al-Khudri r.a. menceritakan: “Suatu hari Rasulullah s.a.w. keluar ke Masjid untuk mengerjakan solat hari raya korban atau hari raya puasa. Lalu Baginda s.a.w. melintasi sekumpulan wanita dan bersabda, “Wahai wanita! Bersedekahlah, kerana aku melihat penghuni neraka yang terbanyak adalah kalian (wanita).” Mereka bertanya, “Mengapa sampai begitu, wahai Rasulullah s.a.w.?” Baginda s.a.w. menjawab, “Kerana kalian banyak mengutuk dan mengingkari (kebaikan) suami. Aku tidak melihat mereka yang kekurangan akal dan agama yang lebih menguasai pemilik akal daripada golongan kamu. Wanita itu bertanya lagi, “Wahai Rasulullah s.a.w.! Apakah kurangnya pada agama dan akal kami?” Baginda s.a.w. menjawab, “Tidakkah penyaksian dua wanita sama dengan penyaksian seorang lelaki?” Mereka menjawab: “Bahkan”. Baginda s.a.w. meneruskan, “Inilah yang dikatakan kekurangan akal. Bukankah wanita tidak dapat

bersembahyang dan berpuasa ketika haid?” Mereka mengiyakannya. Baginda s.a.w. bersabda, “Dan inilah yang dikatakan kekurangan agama” (H.R. Sahih al-Bukhari).

Pada asasnya hadith ini menyorot tentang sifat lahiriah wanita yang terbatas pemikian dan akal nya serta amalan agama yang tidak mencapai kesempurnaan lelaki. Namun hadith ini tidak menafikan keunggulan wanita dalam pencapaian intelek serta kemajuan akliah yang mengagumkan sebagaimana terbukti di zaman ini di mana wanita lebih menyerlah daripada lelaki dari sudut kecemerlangan ilmiah dan telah membolot hampir kesemua anugerah akademik yang tertinggi.

Islam tidak membezakan keupayaan fizikal dan lahiriah seseorang wanita dari tuntutan menimba ilmu. Malah Islam menggalakkan wanita untuk menceburi bidang pengkajian berteknologi tinggi dan kepakaran moden yang lain yang setanding dengan kesanggupan lelaki. Kerjaya penyelidikan amat mencabar daya keintelektualan seseorang yang menuntut kebolehan membuat pemerhatian dan keputusan yang adil dan saintifik. Kemampuan wanita dalam hal ini mencerminkan status dan martabat wanita yang tinggi dalam bidang pemikiran dan penyelidikan ilmiah dan perolehan maklumat.

Dalam sebuah hadith dari riwayat Abu Hurairah disebutkan tentang martabat dan taraf seorang ibu yang sangat agung dan tinggi. Ketika Rasulullah s.a.w. ditanya tentang siapa yang paling berhak mendapat perlakuan baik dan sempurna oleh seorang anak, Rasulullah s.a.w. mengulangi pernyataannya sebanyak tiga kali bahawa ibu adalah orang yang paling utama untuk dilayani dan mendapatkan pembaktian. Pada kali yang keempat baru disebutkan bahawa keutamaan berbuat baik itu adalah kepada ayah (H.R. Muslim).

Hal ini menunjukkan ketinggian sifat belas dan ihsan Nabi s.a.w. kepada wanita dan kemuliaan darjat wanita yang dihargai dan ditinggikan. Ia jelas menunjukkan kepedulian Islam terhadap wanita dan kepentingan melahirkan rasa syukur dan penghargaan terhadap mereka oleh masyarakat. Ini jelas jika dibandingkan dengan keadaan wanita di zaman Arab jahiliah yang ditindas dan anak perempuan yang ditanam hidup-hidup. Islam datang membebaskan wanita daripada belenggu perhambaan dan menjamin hak kebebasan dan kemerdekaan mereka yang mutlak.

### 3. Peranan dan Kedudukan Kepimpinan Wanita

Perbincangan tentang kepimpinan wanita sangat berkait dengan ketentuan Islam berhubung jaminan pemeliharaan hak dan tanggungjawab wanita dalam masyarakat. Islam menyediakan jalan yang terbaik untuk wanita berkecimpung dalam ranah kepimpinan. Wanita diberikan ruang kepimpinan dalam lingkungan yang khusus dan sesuai dengan skop dan lapangan kepimpinan mereka.

Wanita, sepertimana lelaki, mempunyai kecenderungan dan kesanggupan memimpin yang tinggi. Pada dasarnya, imamah wanita adalah dalam lingkungan dan jemaahnya yang khusus. Dalam sebuah hadith disebutkan: Rasulullah s.a.w. memerintahkan Ummu Waraqah untuk menjadi imam bagi kaum perempuan penghuni rumahnya (H.R. Dar al-Qutni, Abu Daud dan al-Hakim), dan dalam sebuah hadith dinyatakan: “Janganlah seorang perempuan menjadi imam bagi lelaki” (H.R. Ibn Majah) yang memberi kesan bahawa imamah wanita dengan sendirinya terbatal menurut ijma para sahabat. Para sahabat telah sepakat bahawa di kalangan mereka tidak pernah ada wanita yang menjadi imam salat di mana di kalangan makmum terdapat lelaki. Bagaimanapun, berdasarkan hadith yang dikemukakan di atas Islam membolehkan wanita menjadi imam bagi jemaah yang terdiri daripada kalangan wanita sahaja. Para sahabat bersependapat dalam perkara ini sebagaimana yang telah ditunjukkan dari amalan para Ummahat al-Mukminin, Sayyidah ‘Aisyah r.a. dan Ummu Salamah r.a. di zaman awal Islam. Dalam sebuah hadith dari riwayat Raa’ith al Hanafiah r.a., ditegaskan: “Bahawa Aisyah r.a. mengetuai kaum wanita di dalam solat fardu, kemudian mengimami mereka di bahagian tengah di antara mereka.” (H.R. al-Baihaqi) Dalam riwayat Hujairah binti Hasin (rad) pula menyebut: “Ummu Salamah mengimami kami di dalam solat ‘Asar (beliau) berdiri di antara kami” (H.R. Abdul Razak).

Namun umumnya kepimpinan wanita amat penting dalam memantapkan institusi kemasyarakatan dan melakarkan jalan ke arah pembangunan bangsa. Di sebalik beberapa pengecualian yang membataskan skop kepimpinan mereka, wanita juga turut menggalas tugas memimpin sepertimana lelaki. Islam meletakkan kepimpinan wanita di tempatnya yang ideal. Wanita mengungguli kepimpinan lelaki dari sudut kesungguhan dan daya kemahiran yang tinggi, minat serta kecekalan pada sesuatu tugas yang diamanahkan dan keupayaan menyelesaikan masalah. Kelebihan ini seperti diungkapkan dalam majalah al-Imam tentang “pertukangan perempuan”: “Syahdan pada kita dahulunya banyak juga pakaian daripada tenunan perempuan yang di negeri-negeri sebelah kita sini dengan bagus dan kukuh perbuatannya lihatlah kain tenunan Palembang yang termasyhur elok dan kukuhnya demikianlah pada negeri yang lain-lain seperti Terengganu, Pontianak dan Sambas dan lain-lainnya masing-masing ada juga dengan pertukangannya” (Ton, 2006).

Terdapat kisah yang terakam dalam al-Quran, surah al-Naml (27: 42-44) memerihalkan kejayaan serta kecemerlangan pemerintahan wanita dan sumbangannya dalam mengembangkan pengaruh dakwah Islam ke daulah Saba’. Ratu Balqis telah menunjukkan kecekapan dan keupayaannya meneruskan semangat perundingan dan memutuskan hukum yang selayaknya dengan aspirasi rakyat terbanyak. Kisahnya terpatut dalam al-Qur’an sebagai lambang kekuatan dan iltizamnya menjaga kebajikan rakyat dalam mencari kemaslahatan dan perdamaian serta menggemblang permuafakatan bagi kepentingan terbanyak.

Surah ini mencerminkan ketinggian ideal dan kesanggupan Balqis menggariskan hala tuju politik dan mempertahankan maslahat dan aspirasi umum. Hemah kepimpinannya terserlah dengan dasar yang berhasil melimpahkan kebaikan buat umat berkat kejutuan memikul urusan pemerintahan dan kebijaksanaannya menerima dakwah Islam dan seruan ke arah penyatuan dengan kerajaan Sulayman a.s. Firman Allah S.W.T. dalam surah al-Naml

ayat 42 yang bermaksud: Maka ketika dia (Balqis) datang, ditanyakanlah (kepadanya), “Serupa inikah singgahsanamu?” Dia (Balqis) menjawab, “Seakan-akan itulah dia.” (Dan dia Balqis berkata), “Kami telah diberikan ilmu pengetahuan sebelumnya dan kami adalah orang-orang yang berserah diri (kepada Allah).” Dan kebiasaannya menyembah selain Allah mencegahnya (untuk melahirkan keislamannya), sesungguhnya dia (Balqis) dahulu termasuk orang-orang kafir.

Dalam Tafsir Ibn Kathir (2007) dikupas mafhum dari penceritaan ayat ini yang menzahirkan hikmah Balqis: “Ratu Balqis berakal cerdas dan teliti. Dia juga orangnya pandai, berwibawa dan tegas. Maka dia tidak berani tergesa-gesa memutuskan bahawa itu adalah singgahsannya, mengenangkan jarak perjalanan yang sangat jauh (antara Yaman dengan Baitul Maqdis).” Masih banyak kisah lain di dalam al-Quran yang menonjolkan ketokohan serta kewibawaan wanita dalam membawa pembangunan yang bererti, untuk dijadikan buah renungan oleh para pemimpin dalam mempelajari kecekalan wanita yang tinggi dalam membangun bangsa yang dinamik, berkat kesanggupan mereka untuk berdiri di garis depan dalam mendepani kemelut dan cabaran yang merintang.

#### 4. Kepimpinan Keluarga

Wanita dianggap sebagai sendi yang menguat dan mempertahankan keutuhan keluarga. Mereka sebagai benteng yang mempertahankan akidah dan moral serta bertanggungjawab menitiskan kesan serta pengaruh yang tinggi kepada anak-anak, sebagai diungkapkan oleh Gandhi (2011): “Tanpa pengasuhan seorang perempuan, suatu bangsa pasti akan mati.” Cara pembawaan hidup dan pengasuhannya menjadi teladan dan pengamatan si anak dalam kepimpinan rumahtangga yang kadangkala terpaksa diambil alih dari tangan laki-laki, sebagai dinyatakan Hamka (1975): “Maka kalau kedatangan perempuan yang memimpin, sedang laki-laki hanya duduk-duduk saja, menganggur, mengadu balam, mendengarkan bunyi burung perkutut, mengadu ayam, alamat bahawa laki-lakinya tidak “beres” lagi.” Di atas pundaknyalah tergantung harap untuk mempersiapkan dan menitipkan keyakinan dan budi pada sahsiah anak serta mencorakkan pandangan hidup masyarakatnya dan membangunkan strukturnya, seperti diungkapkan oleh Hamka (2017) dalam bukunya Lembaga Hidup: “Oleh kerana anak-anak menjadi bunga masyarakat yang kelak akan mekar atau akan menjadi tubuh dari masyarakat, maka anak-anak itu berhak pula mendapat penjagaan dan asuhan serta didikan. Asuhan pada waktu kecilnya itu terpikul ke atas pundak ibu bapanya.”

Wanitalah yang menjadi tulang belakang dalam pendidikan anak-anak dan dalam menjelmakan keseimbangan pengaruh fizikal dan rohani pada mereka. Intisari ajaran moral yang dihayati dari awal menjadi dorongan yang kuat dalam mencetuskan keyakinan dan penghayatan agama yang kental pada diri anak-anak. Kecekalan yang ditunjukkan dalam bentuk pengasuhan ini menjadi asas dalam pembinaan generasi dan tamadun bangsa yang berbudaya. Hamka (2017) menyatakan bahawa: “Anak-anak adalah kekuatan yang tersedia. Padinyaalah tergambar rupa suatu umat yang akan datang. Dia akan bermanfaat dan berfaedah dan berguna jika kita pandai mengasuh, membelanya. Dia akan binasa, dan akan membahayakan, jika tangan kita “dingin” dalam membimbingnya.”

Perhatian terhadap nilai budaya dan akhlak Islami dalam peribadi anak-anak ini harus ditekankan dalam memantapkan rohani dan melatih serta menggalakkan mereka menimba ilmu pengetahuan sebanyak mungkin, sebagai dikupas oleh Hamka (2017): “Seketika akalunya [anak] mulai tumbuh, dia bertanya ini dan itu. Waktu itu hendaklah ayah bonda berusaha membuka akal yang baru tumbuh itu, serta menunjukkan contoh-contoh yang baik.” Wanita berperanan dalam menerapkan nilai dan memupuk kesedaran akhlak yang tinggi dalam diri anak-anak, dan kepercayaan kepada diri. Ini ditekankan oleh Hamka (2017): “Kepada anak-anak haruslah dimasukkan pendidikan percaya kepada kekuatan sendiri.” Hal ini cukup bermakna dalam mewarnai pemikiran dan masa depan mereka berkat dari pengaruh keyakinannya yang meresap dalam diri. Peranan wanita dalam proses pendidikan dan penyelenggaraan rumahtangga yang ditangani dengan perasaan dan nalurnya yang halus dapat menimbulkan kesan yang mendalam dan berpengaruh dalam kehidupan rumahtangga, sebagai yang dikupas Hamka (2017).

“Mengatur rumahtangga bukan perkara kecil. Dalam banyak hal orang lelaki tidaklah mampu, maka serahkanlah itu kepada isteri, itulah tanggungjawabnya. Dan isteri pun harus insaf, memang berat tanggungjawab itu. Kalau lelaki memegang tentu kacau-bilau, walaupun berapa sanggupnya menggaji pembantu rumahtangga. Ada beberapa perasaan halus yang mesti menguasai suasana rumahtangga, yang orang lelaki tidak tahu sama sekali. Apa yang dipegangnya tentu rosak, tangannya kasar. Bukan saja mengatur rumahtangga dengan perkakas, banyak pot bunga, kerusi, meja berhias, meja makan dan lain-lain. Kerana perkakas banyak dan sedikit bergantung kepada besarnya pencarian dan kesanggupan mengatur, dan rasa keindahan. Yang penting adalah kecerdikan si isteri mengukur rumahtangganya dengan pencarian suaminya.”

Pengaruh kepimpinan wanita pada dasarnya terletak dalam rumahtangga. Islam mengutamakan kepimpinan wanita terhadap anak-anak, dengan tugas hakikinya dalam mengasuh dan mendidik serta membentuk peribadi anak. Pengharapan yang terpikul atasnya ini sebagai diuraikan oleh Hamka (2017) dalam bukunya: “Perempuan dijadikan ketua dalam rumahtangga. Untuk menjadi ibu, pendidik dan pengasuh yang utama. Perempuan adalah “per-empu-an.” Empu ertinya ibu atau peribuan, perkumpulan daripada suami dan anak-anaknya. Lelaki berusaha, perempuan mengatur. Dengan itu tercapai keseimbangan hidup.”

Komitmen terhadap tugas keibuan merupakan ciri yang terserlah pada diri wanita yang menguji kemampuannya dalam menyelenggarakan urusan kepimpinan dengan segenap keinsafan dan iltizam yang ditumpahkan. Bekas pengaruhnya lah yang akan berakar dalam jiwa anak dan berkesan mencorakkan masa depannya. Dalam hal ini Hamka (2017) menjelaskan: “Rumah adalah kerajaan. Isteri adalah Sri Ratu yang mempunyai kuasa yang cukup di dalamnya.”

Keinsafan wanita pada tugas dan kewajibannya amat bermakna dalam menyokong kehidupan keluarga, dengan rencana dan tanggungjawab yang seimbang yang dipikul dalam mengatur denyut nadi rumahtangga. Ini dihuraikan Hamka (2017) dalam bukunya Lembaga Hidup: “Seorang perempuan juga mempunyai tugas dan kewajiban yang khas. Sebelum memikul kewajiban, hendaklah insaf, bahawa meskipun misalnya dia mampu mencari nafkah dan berdiri sendiri, namun perempuan adalah jenis lemah. Kekuatannya tidak sama dengan kekuatan lelaki dan masalah yang difikirkannya berbeza. Jika kaum lelaki kuat menebas rimba, maka seketika si suami menebas itu, si isteri kuat pula bekerja di rumah. Jika si suami memikirkan bagaimana membawa kayu api untuk memasak di rumah, maka memperhalus kepingan kayu api itu, sehingga sesuai dengan tungku, adalah tugas perempuan.”

Tanggungjawab dan amanah yang dipikul oleh wanita untuk menjaga harta suami dan memelihara keluarga ini, menyebabkan kaum lelaki diperintahkan Tuhan untuk menafkahkan sebahagian harta kepadanya dan melindunginya dengan sepenuhnya. Firman Allah S.W.T. bermaksud: “Kaum lelaki itu adalah pemimpin dan pengawal yang bertanggungjawab terhadap kaum perempuan, oleh kerana Allah telah melebihkan orang-orang lelaki (dengan beberapa keistimewaan) atas orang-orang perempuan, dan juga kerana orang-orang lelaki telah membelanjakan (memberi nafkah) sebahagian dari harta mereka. Maka perempuan-perempuan yang soleh itu ialah yang taat (kepada Allah dan suaminya), dan yang memelihara (kehormatan dirinya dan apa jua yang wajib dipelihara) ketika suami tidak hadir bersama, dengan pemeliharaan Allah dan pertolonganNya” (Al-Nisa’ 4:34). Berhubung penafsiran ungkapan qawwam dalam ayat ini, Asad (1980) dalam terjemahan dan tafsir al-Qur’annya *The Message of the Qur’an*, memberikan komentarnya yang ekstensif terhadap perkataan ini: (4:34) “Lelaki harus memelihara wanita sepenuhnya dengan limpahan kurnia yang Tuhan telah lebihkan pada lelaki berbanding wanita.”

Makna literal, “lebih pada sebahagian mereka daripada sebahagian yang lain”. Ekspresi qawwam adalah bentuk intensif dari qa’im قائم (“seseorang yang bertanggungjawab pada” atau “mengambil berat terhadap” sesuatu atau seseseorang). Justeru, qama ‘ala al-mar’ah المرأة على قام menandakan “dia menjalankan penyelenggaraan terhadap wanita” atau “dia menyanjanya” (lihat Lane VIII, 2995). Bentuk nahu qawwam adalah lebih komprehensif dari qa’im, dan menggabungkan konsep tentang penjagaan dan perlindungan fizikal dan juga tanggungjawab moral: dan ianya kerana faktor yang terakhir disebutkan di mana saya telah terjemahkan frasa ini sebagai “lelaki harus memelihara wanita dengan sepenuhnya” (Asad, 1980).

Kenyataan ini sangat memprihatinkan di zaman pergerakan pembebasan dan emansipasi yang agresif di segenap pelusuk rantau dunia yang memperjuangkan persamaan hak antara lelaki dan wanita buat membebaskan kaum wanita daripada belenggu ketidakadilan dan sistem yang tempang yang digubal bagi memenuhi selera lelaki. Sedangkan keadilan dan kesamarataan hak yang diperjuangkan ini telah dijamin dalam al-Qur’an yang menentukan hak mereka yang jelas dan membela kehormatan dan maruahnyanya, seperti diulas oleh Hamka (2017) dalam bukunya Lembaga Hidup: “Pada zaman ini timbul gerakan kaum perempuan minta diadakan persamaan hak di antara perempuan dengan lelaki (emansipasi wanita). Menurut keterangan dan pendirian penganjur gerakan ini, berlainan tubuh dan kekuatan tidaklah menjadi halangan untuk memberikan persamaan hak kaum perempuan dengan lelaki. Tetapi belumlah merata negeri-negeri mengkabulkan tuntutan itu. Adakalanya kerana ikatan adat yang telah beribu tahun, adakalanya kerana ikatan agama, dan memang ada pula di dalam beberapa perkara, yang kaum perempuan tidak dapat diberi persamaan hak itu. Sebab kalau diberikan, kacau-bilaulah peraturan alam ini. Meskipun hak lelaki berlebih daripada hak perempuan, dan kekuasaan sebahagian besar terletak di tangan mereka, tidak bererti bahawa lelaki diberi keizinan berbuat semahunya, melakukan yang tidak patut terhadap hak perempuan.”

Dalam hal pengendalian dan penyelenggaraan harta dalam rumahtangga, al-Qur’an jelas memberi tekanan yang asas seperti terkandung dalam surah al-Muddathir (74:38) yang bermaksud: “Tiap-tiap diri terikat, tidak terlepas daripada (balasan buruk bagi amal jahat) yang dikerjakannya”. Penjelasan tentang hak dan pembahagian tanggungjawab dan persoalan mengenai amanah yang dipikul daripada imamah ini diterangkan dalam hadith Rasulullah (s.a.w.) yang menyebut: “Ketahuilah, setiap kalian adalah pemimpin, dan setiap kalian bertanggung jawab atas apa yang dipimpinnya. Seorang pemimpin yang memimpin rakyat akan bertanggung jawab atas rakyatnya, seorang laki-laki adalah pemimpin atas keluarganya, dan dia bertanggung jawab atas mereka semua, seorang wanita juga pemimpin atas rumah suaminya dan anak-anaknya, dan dia bertanggung jawab atas mereka semua, seorang hamba adalah pemimpin atas harta tuannya, dan dia bertanggung jawab atas harta tersebut. Setiap kalian adalah pemimpin dan akan bertanggung jawab atas kepemimpinannya” (H.R. al-Bukhari, dari Ibn ‘Umar).

Jelaslah wanita sebagai tonggak dalam institusi rumah tangga yang menjadi penunjangnya yang terpenting, sebagai dikupas oleh Hamka (2017) dalam bukunya Lembaga Hidup tentang tanggungjawab asas mereka dalam urusan kesenangan dan ketenteraman rumah: “Tetapi yang menjadi pokok pekerjaan perempuan ialah mengatur rumah dan yang lelaki bekerja di luar mencari rezeki. Dengan tenaga fizik dan mengeluarkan keringat hasilnya dibawanya pulang diserahkan pada isterinya. Ada pun urusan kesenangan dan ketenteraman di dalam rumah diserahkan bulat-bulat kepada isterinya. Pembahagian pekerjaan ini telah dinyatakan oleh Nabi s.a.w. dalam sabdanya yang diriwayatkan oleh Abu Hurairah r.a.: ‘Tiap seseorang anak Adam menjadi tuan, lelaki menjadi tuan dari ahlinya, dan isteri menjadi tuan di dalam rumah suaminya’” (H.R. Bukhari dan Muslim).

Rasulullah s.a.w. pernah menegaskan tentang keutamaan jihad kepada sekumpulan wanita, yang timbul dari pertanyaan yang diajukan oleh Ummu Salamah dan Asma binti Yazid apakah pekerjaan mereka di rumah setara dengan jihad kaum laki-laki di medan perang: “Pelihara dan jagalah rumah kamu kerana itu adalah jihad bagi kamu” (H.R.

Ahmad). Menyadari wanita masih mempunyai batasan dan keupayaan fizikal yang terhad, Islam menuntut mereka menjalani kehidupan yang sesuai dengan naluri dan fitrah insaniahnya. Keutamaan syarak adalah untuk membela kehormatan dan maruah wanita. Ia mendukung kepimpinan wanita dan menyediakan jalan kepadanya untuk memimpin, sebagai “penghulu” dan “ratu” di rumah tangga. Kepimpinannya yang mencetuskan rasa kesenangan yang berbekas dalam rumah tangga akibat kecenderungannya pada keindahan dari dalaman perasaannya. Ini seperti disingkap oleh Hamka (2017) daripada pengalamannya: “Berdasarkan pengalaman sehari-hari, kita berani mengatakan, seburuk-buruk rumah, kalau diatur oleh seorang perempuan yang ramah, jernih muka cepat kaki ringan tangan, yang buruk itu tetap enak dipandang dan didiami. Damai perasaan di dalamnya. Lebih suka lelaki duduk di rumah dari berborak ke rumah kawan-kawannya atau ke kedai kopi, kerana di tempat lain itu tidak didapatnya perasaan sebagai di rumahnya sendiri. Rumah yang demikian adalah ubat jerih pulang kerja, pelerai susah, penghindarkan penat. Dialah ubat fikiran kusut, tempat semadi seketika terdesak.”

Di medan jihad Islam turut menetapkan peranan yang penting bagi wanita. Malah pada zaman Nabi s.a.w., kaum muslimat turut sama di kancah perang, berdiri di belakang barisan pertempuran untuk merawat pejuang Islam dan membantu membawa makanan dan air. Dalam sebuah athar dari riwayat Ummu ‘Atiyah r.a. dinyatakan: “Saya telah menyertai Rasulullah s.a.w. dalam tujuh siri peperangan. Ketika angkatan perang bergerak, saya berada di barisan belakang. Saya bertugas menyediakan makanan, merawat perajurit yang cedera, dan menjaga yang sakit” (H.R. Muslim) Hal ini mencerminkan semangat juang dan dukungan wanita yang turut dilibatkan sebagai jentera utama negara untuk mempertahankan kedaulatan Madinah. Rasulullah s.a.w. juga pernah mendoakan agar Ummu Haram r.a., isteri kepada Sahabat ‘Ubadah bin Shamit r.a., dapat keluar meredah lautan untuk berperang bersama kaum muslimin (H.R. Muslim). Ini menunjukkan pengiktirafan Islam terhadap kaum wanita untuk ikut berjihad dan menyumbangkan tenaga di luar rumah. Dalam suatu ketika kaum wanita turut dibekalkan senjata dan bersiap siaga di belakang barisan perang untuk memerangi kaum munafik yang mundur dan mencari helah untuk berpaling daripada medan perang. Dalam tradisi Islam para muslimat menjadi panutan yang terbaik dalam daya juang yang ditunjukkan buat mempertahankan agama dan maruah Islam. Mereka rela bersabung nyawa memburu syahid dan bertarung di kancah perang yang berkecamuk demi mempertahankan kesucian Islam dan menegakkan syiarnya, seperti Khaulah binti al-Azwar dalam penggempuran di Damsyik dan Ajnadain di zaman Khalifah Abu Bakr (13 H.) (Musthafa al Siba‘i, 1977) Keyakinan dan semangat juang yang tinggi inilah yang meniupkan ruh jihad di kalangan barisan tempur dan menyemarak serta membakar semangat juang mereka dan seterusnya meraih syahid sebagai pahlawan Islam yang sebenar.

## 5. Kepimpinan Akliah

Pertarungan wanita di medan jihad juga diimbangi oleh penyertaan wanita dalam lapangan ilmiah. Ketika meledaknya pengaruh Islam ke seluruh pelusuk dunia para Ummahat al-Mukminin telah mendapat tempat dan kedudukan yang berpengaruh kerana mereka menjadi sumber rujukan dalam setiap persoalan terkait amalan dan sunnah kenabian s.a.w. Mereka dirujuk untuk menafsirkan nas al-Qur’an dan hadith, memutuskan fatwa dan merungkai pertikaian yang berkait dengan hukum hakam fiqh. Ijtihad mereka turut diminta dalam perkara yang bersabit dengan permasalahan besar dalam struktur politik dan pemerintahan. Para Ummahat al-Mukminin ini mewarisi kepimpinan Rasulullah (s.a.w.) di tengah masyarakat. Kewibawaan yang ditunjukkan telah menarik keyakinan khalayak terhadap mereka bagi memimpin masyarakat yang sedang tumbuh dan berkembang. Penyebaran ilmu dan dakwah juga berlangsung dengan pantas yang memperlihatkan sumbangan ummahat al-mukminin yang penting dalam penyebaran riwayat dan athar tentang sunnah (praktik) yang berasal daripada Nabi s.a.w. Dalam setiap permasalahan terkait dengan tradisi hadith para ummahat al-mukminin ini menjadi jurubicaranya dan pemuka hadith yang utama.

## 6. Kepimpinan Politik

Kepimpinan wanita turut terserlah di gelanggang politik. Wanita turut aktif sebagai wakil rakyat yang mewakili hasrat dan suara umum. Ketika ini dalam sistem dan amalan demokrasi, wanita memenuhi hampir sepertiga kerusi parlimen dan gigih menyuarakan hasrat masyarakat terbanyak dan kehendak serta aspirasi umum. Mereka cekal mempertahankan dan membela nasib rakyat miskin dan massa yang tertindas. Menurut Abul A’la Mawdudi, wanita harus dilibatkan dalam urusan politik dan negara yang kritikal. Ini diketengahkan dalam tulisannya yang merumuskan tentang isu-isu kepimpinan dan pemerdayaan wanita, seperti dirumuskan oleh Kausar (2008): “*Mawdudi never had opinion that women should be totally engrossed in the day-to-day family responsibilities that they should forget about their responsibilities towards society, the nation, the Islamic ummah, and mankind as a whole. He has often asserted that it is commendable if Muslim women keep some of their time and energies, after performing their basic family responsibilities to devote themselves to da‘wah work to fight against the old and new forms of jahiliyya, and make use of their political rights to establish Islam in its entirety.*”

Mawdudi tidak pernah merasakan bahawa wanita harus memberi perhatian sepenuhnya pada tanggung jawab rumahtangga sehari-hari sehingga mereka melupakan tanggung jawab mereka terhadap masyarakat, bangsa, umat Islam, dan kemanusiaan secara keseluruhan. Beliau sering menegaskan bahawa seyogianya wanita Muslim memperuntukkan sebahagian waktu dan tenaga mereka, setelah menyempurnakan tanggung jawab asas keluarga mereka untuk

menumpukan diri kepada kerja-kerja dakwah bagi memerangi bentuk-bentuk jahiliyah yang lama dan moden, dan mempergunakan hak politik mereka untuk menegakkan Islam sepenuhnya.

Malah pada pilihanraya umum Pakistan 1964, Jamaat-e-Islami memberi dokongan kepada calon wanita yang bertanding Fatimah Jinnah dalam merebut kerusi presiden menentang Ayub Khan. Dalam hal ini, Mawdudi menegaskan: "In some circumstances where a state is suffering acutely from political crisis and there is no suitable male leader to provide an alternative, while there is a suitable woman candidate who is expected to provide better leadership, she can be appointed, as the head of state" (Kausar, 2008). Dalam beberapa keadaan di mana negara menghadapi krisis politik yang parah dan tiada pemimpin lelaki yang layak untuk memberikan alternatif, sementara terdapat calon wanita yang sesuai yang diharapkan untuk menawarkan kepimpinan yang lebih baik, dia boleh ditunjuk, sebagai kepala negara. Kesanggupan wanita terjun ke gelanggang politik ini mencerminkan kesediaan mereka untuk bertanding di gelanggang terbuka dan membayangkan kesanggupan dan keyakinan berpolitik yang tinggi. Kegiatan politik wanita menjadi medan pertarungan yang menyaksikan suara wanita lebih lantang melaungkan pembaharuan berbanding lelaki. Sumbangan wanita cukup besar dalam mempengaruhi kemajuan dan pemberdayaan politik dan ekonomi negara. Ini jelas dengan idea dan pemikiran yang disumbangkan yang telah membawa kepada pembangunan infrastruktur dan mekanisme pemerintahan yang unggul dan ketangkasan ekonomi dan pertumbuhan yang deras dan memberangsangkan. Ini seperti yang diungkap oleh DS Anwar dalam persidangan Pergerakan Pemuda dan Wanita UMNO pada 23 November 1995: "Wanita Malaysia telah mencapai satu taraf yang tinggi dalam semua lapangan: politik, pendidikan, ekonomi dan budaya. Di kalangan negara-negara Islam dan negara-negara membangun kedudukan wanita Melayu adalah di antara yang paling progresif dan ke hadapan" (Ibrahim, 1995).

Di beberapa buah negara Islam termasuk di Barat wanita turut ditunjuk untuk mengetuai kerajaan dan diberi mandat untuk memegang pucuk pimpinan negara. Ini jelas berlaku di beberapa buah negara maju di dunia seperti di New Zealand, Canada, Pakistan, Great Britain, Filipina dan lain-lain di mana wanita memegang jawatan presiden dan perdana menteri. Penglibatan aktif wanita di ranah politik mencerminkan keupayaan mereka mengemukakan gagasan yang baik bagi melakar hala tuju politik bagi kestabilan dan perpaduan negara. Malah wanita turut diberikan kepercayaan untuk merangka dasar dan polisi negara yang selari dengan corak dan piawai antarabangsa dan menyusun strategi kepimpinan yang strategik dengan rencana dan visi politik yang jauh.

Dalam tulisannya terkait hukum wanita menjadi pemimpin, yang dimuatkan dalam majalah Gema Islam (1963) dan bukunya Dari Perbendaharaan Lama (1981) dengan tajuk kecil "Bolehkah Perempuan Menjadi Sultan" Hamka merumuskan persoalan tentang sahkah dalam Islam seorang perempuan menjadi raja, dengan memperincikan bahawa "Ulama-ulama mengeluarkan pertimbangan bahawasanya, pada pokoknya tidaklah boleh perempuan dijadikan "Sultan" sebab Sultan itu adalah memang amar (perintah) sedang di dalam hadis Nabi (SAW) telah bertemu sabda yang jelas: "Khasira qaumun allazina wallau umurahum 'mraatan". Rugilah suatu kaum apabila yang menjadi pemegang kekuasaannya ialah perempuan!" (Hamka, 1963) Menurut beliau, kenyataan dari penyelidikan sejarah jelas tercatat bahawa dalam tradisi Islam perempuan pernah diangkat menjadi Sultan dan memegang kekuasaan, seperti di Mesir, pada tahun 1249 di bawah kerajaan Mamluk, iaitu Tuan Puteri "Shajaratus Durr" (Pohon Permata) dari salur galur raja Al-Malikus Salih, yang menduduki takhta selama 80 hari; dan di Delhi dalam kerajaan Mameluk, iaitu Sultanah Rajiyah, saudara perempuan daripada Sultan Ruknuddin, yang memegang kerajaan selama 4 tahun. Di Indonesia juga pernah diangkat perempuan menjadi pemimpin, yang memakai gelaran Sultan Taj'ul Alam Shafiyatuddin Syah, yang disebut juga Puteri Seri Alam Permaisuri, dan memerintah selama 34 tahun (1641-1675). Setelah itu digantikan oleh puterinya Sultanat Naqiyatud Din Nurul Alam. Setelah ia mangkat pada 1678, digantikan oleh perempuan juga, iaitu Sultanat 'Inayat Syah, yang memerintah sampai 1688 (10 tahun). Dan yang menggantikannya Sultan perempuan juga, iaitu Sultanat Kamalat Syah, memerintah sampai 1699 (10 tahun). Pada dasarnya, Hamka tidak menolak kemungkinan yang lebih realistik, mengingat "ahli-ahli fiqhi sudah menjadi lebih luas pandangannya/ijtihadnya tentang: kalau keadaan memerlukan, wanita boleh diangkat menjadi pemimpin/raja, asal saja orang-orang besar dan penasihat yang berdiri dibelakangnya sanggup memberikan fikiran-fikiran yang benar dan berharga kepada baginda" (Hamka, 1963).

Keterangan ini turut didokong oleh perspektif moden yang lain seperti diajukan oleh Musdah Mulia yang menegaskan aspirasi yang sama. Menurutnya al-Qur'an secara konsisten membezakan penggunaan perkataan rajulun (jamak rijal) bermaksud lelaki daripada perkataan zakarun (*jamak zukur*) bermaksud (kelamin) laki-laki sebagaimana ia membezakan perkataan mar'ah atau nisa' bermakna perempuan daripada perkataan unsa bermakna kelamin (gender) betina. Tegasnya perkataan az-zakar dan al-unsu digunakan untuk menunjukkan jantan dan betina sebagai jantina biologis sementara perkataan ar-rajulu dan an-nisa dipakai bukan dalam konotasi biologis tetapi dalam konotasi budaya, i.e. untuk menunjukkan bentuk lelaki dan perempuan yang mempunyai ciri budaya yang tertentu. Kedua-dua perkataan az-zakar dan al-unsu terpakai juga pada binatang sementara ar-rajulu/al-rijaal dan al-mar'ah/al-imra'ah/nisaa hanya terpakai kepada manusia. Bukan semua az-zakar, kerana itu, adalah ar-rajulu sebagaimana bukan semua al-unsu adalah al-mar'ah/al-imra'ah. Dalam perkataan lain, hanya lelaki yang mempunyai ciri budaya yang tertentu, seperti keperibadian yang matang dan ketangguhan yang boleh dianggap sebagai ar-rijal. Inilah mengapa seorang perempuan yang mempunyai ketangguhan dalam bahasa Arab dinamakan ar-rajlah. (Musdah Mulia 1999). Ini turut diperkuat oleh Abu Hayyan al-Andalusi dalam tafsirnya, al-Bahr al-Muhith yang menyebut bahawa makna rajul, tidak lain adalah orang yang memiliki kekuatan, dan tidak dapat begitu saja dinisbahkan kepada jenis kelamin tertentu "Yang dimaksud dengan rajul adalah orang yang memiliki ketangguhan. Tidak semata-mata orang yang memiliki janggut. Banyak orang yang mempunyai

janggut, tetapi ia tidak bisa memberi manfaat, tidak mampu menangkai madharat dan tidak memiliki kehormatan” (Faisal, 2011).

Menurut tafsiran Syahrur (1990) dalam bukunya al-Kitab wa'l-Qur'an Qira'ah Mu'asirah, secara esensinya kepemimpinan itu tergantung atas kompetensi, di mana kepemimpinan itu tidaklah didasarkan pada perbezaan seksis laki-laki dan perempuan, dan inilah yang dimaksud ayat (al-Nisa 4:34) dalam konteks keluarga - yang berhak menjadi pemimpin ialah yang terbaik di antara umat Islam, karena Allah tidak memandang jenis kelamin laki-laki dan perempuan sebagai kriteria yang terbaik. Pandangan ini sebagai ditekankan oleh ulama tiga serangkai, Abdul Halim Hasan, Zainal Arifin Abbas dan Abdur Rahim Haytami dalam kitab tafsir mereka, Tafsir al-Qura'nul-Karim (1958) yang menggariskan prinsip yang sama: “Kaum laki-laki itu ada mempunyai kelebihan (kewajiban) dari kaum perempuan, yaitu kelebihan pemimpin daripada yang dipimpinya. Yang dilebihkan Tuhan itu, bukan dengan memandang zat setiap himpunan lelaki dengan himpunan perempuan. Sebab banyak juga perempuan yang melebihi suaminya baik dalam hal ilmu pengetahuan maupun kekuatan dan mencari nafkah. Ini tidak menjadi halangan sebab pembicaraan ayat ini (al-Nisa 34) adalah menurut garis besarnya saja.” Dalam tafsirnya, Jami' al-Bayan fi Ta'wil Aya al-Qur'an yang relatif liberal, al-Tabari (1993) [839-923/224-310] berpendapat tentang bolehnya perempuan untuk menjadi imam shalat bagi kaum perempuan mahupun bagi kaum laki-laki, dan untuk menjadi qadi. Dalam peristiwa Fath al-Makkah, Rasulullah s.a.w. juga pernah mengakui suka politik dari kaum wanita, seperti Ummu Hani. Ibn Rusyd (1126-1198) dalam karyanya Talkhis al-Siyasah li Aflathan (ringkasan buku “Politica”/Republik karya Plato) memberikan tinjauannya tentang perempuan dan sifat dan kapasitas politiknya: “Sepanjang para perempuan tumbuh dan besar dengan kecerdasan dan kapasitas intelektual yang cukup, maka tidaklah mustahil, kita akan menemukan di antara mereka para ahli falsafah/kaum bijak pandai, para pemimpin publik-politik dan sebagainya. Memang ada orang yang berpendapat bahawa perempuan seperti itu jarang ada, apalagi ada hukum-hukum agama yang tidak mengakui kepemimpinan politik perempuan, meski sebenarnya ada juga hukum agama yang membolehkannya. Akan tetapi sepanjang perempuan-perempuan di atas ada, maka itu (kepemimpinan perempuan) bukanlah hal yang tidak mungkin” (Muhammad, 2007).

Banyak perspektif yang telah dirumuskan oleh para cendekiawan dan sarjana Muslim berhubung kepemimpinan wanita. Perkara ini dapat diteliti daripada penafsiran para fuqaha dan ahli falsafah Islam berhubung kebijaksanaan hukum dan pendirian syarak terkait persoalan ini. Pada dasarnya hak kepemimpinan ini diperbolehkan berdasarkan ketentuan maqasid dan ketetapan kaedah syar'i yang ideal yang melihat konsep dan hikmah serta hemah dari hukuman dan tanggungjawab kepemimpinan ini dalam cakupan yang luas. Allah S.W.T. berfirman dalam surah al-Nisa' ayat 32 yang bermaksud: “Orang lelaki ada bahagian dari apa yang mereka usahakan dan orang perempuan pula ada bahagian dari apa yang mereka usahakan.”

Ketentuan Islam berhubung kepemimpinan wanita ini dibuat oleh para fuqaha dari ajaran dan pertimbangan hukum yang luas dalam meneliti keabsahan kaum wanita menyelenggarakan urusan pemerintahan dan tatakelola politik dan sosial. Hal ini memerlukan kepada penelitian yang mendalam dalam melihat maslahatnya dan di mana keharusan mereka harus disamatarafkan dengan lelaki. Ia tidak melihat persoalan ini terbatas kepada kepemimpinan rumahtangga semata-mata bahkan merangkumi kebolehan dan kelayakan wanita memimpin sebuah kerajaan yang besar. Ini diacu daripada sumber-sumber syar'i yang mendasar yang menjadi asas dalam menyerahkan mereka mandat kepemimpinan.

Islam telah memberi ruang secukupnya kepada wanita untuk memimpin dalam jemaah kaumnya yang terbatas. Selain itu wanita turut menggalas tugas kepemimpinan (*qiwamah*) yang lain dalam penyelenggaraan sosial yang luas mengikut hukum hakam fiqh yang dibolehkan. Ini seperti yang terjadi pada abad-abad terawal dalam sejarah Islam di mana wanita menjadi pemimpin dalam pentadbiran pasar dan penyelenggaraan hukum di zaman khalifah dan penyebaran pengetahuan dan periwajatan tradisi hadith. Islam menyamakan kedudukannya dan mengizinkannya berikhtiar mencari rezeki dan memilih jalan kehidupan yang baik. Islam menentukan dan menjamin bahagian dan hak yang mutlak dari mata pencariannya yang dikerjakannya sendiri. Keizinan wanita untuk mengetuai dan menjadi pemimpin adalah berdasarkan kehendak maqasid yang luas yang jelas mempertahankan hak mereka yang asal dan menekankan kemaslahatannya mengikut nilai-nilai hukum yang seimbang. Ia menunjukkan pertimbangan yang sewajarnya baginya menjalankan tugas kepemimpinan ini berlandaskan kebebasannya yang selayaknya untuk menentukan haknya dalam memegang dan menjalankan mandatnya dalam batas-batas yang tidak melanggar keabsahan nilai syar'i.

Dalam karyanya al-Fawa'id, Ibn Qayyim al-Jawziyyah (2004) memberikan pembelaan yang tinggi terhadap wanita, di mana menurutnya dalam struktur masyarakat pada setiap aspeknya, tanpa kecuali pasti terdapat peranan wanita di dalamnya. “*Women are one half of society which gives birth to other half so it is as if they are the entire society.*” [wanita adalah separuh daripada masyarakat yang melahirkan separuh yang lain maka seakannya mereka adalah keseluruhan masyarakat].

## 7. Kesimpulan

Dalam perbincangan tentang asas kepemimpinan wanita Islam ini, Hamka telah menggariskan beberapa kriteria penting yang mengisbatkan hak dan status wanita sebagai pemimpin. Ini merangkumi hak-hak kepemimpinan dan ketuannya dalam rumahtangga, pendidikan, ilmu, pemerintahan, dan politik yang didasari daripada fikrah dan pemahaman Hamka yang luas dalam penafsiran nas-nas syarak. Beliau mempertahankan kemerdekaan mereka sebagai pemimpin dan menekankan tentang tanggungjawab yang sama yang mesti dipikul dalam menegakkan kepemimpinan ini. Ini disimpulkan dalam konteks dan skop yang luas daripada prinsip Islam yang memberi ruang kepada mereka untuk melibatkan diri

dalam pemerintahan dan pembangunan undang-undang, dan menyumbang dalam meninggikan kedudukan dan martabat umat.

Pada dasarnya, beliau mendukung citra kepemimpinan wanita bagi membangunkan nilai-nilai keadilan dan kemakmuran, dengan penghujahan yang banyak mengacu pada konteks sejarah dan prinsip akhlah. Pandangan yang lebih menyeluruh dari keterangan fuqaha yang lain turut menerapkan pendekatan dan meraikan semangat yang sama yang tidak menolak kemungkinan wanita dari segi hukumnya harus diangkat sebagai pemimpin. Ini dilihat dari sudut kecekapan dan prestasi kepemimpinan yang ditunjukkan. Syarat-syarat ini sebagaimana telah dipenuhi dan dibuktikan dalam catatan sejarah yang membanggakan tentang kecemerlangan dan pencapaian politik mereka yang luar biasa.

Kita wajar melihat setiap sudut yang diketengahkan oleh para fuqaha berhubung kepemimpinan wanita dalam menilai corak dan tujuan-tujuan kepemimpinan yang tertinggi yang menjadi kemaslahatan umat keseluruhannya. Kepimpinan wanita adalah kepemimpinan yang mengatasi soal pemerintahan bernegara kerana ia mencakup hal paling mendasar terkait asas pembentukan keluarga. Bagaimanapun aspirasi Islam memperluaskan ruang lingkupnya kepada bidang kepemimpinan yang lain, dalam batas kesanggupan mereka yang merangkumi bidang pendidikan, politik, keluarga dan masyarakat. Selayaknya penyerahan mandat kepemimpinan ini adalah bagi mencapai matlamat tertinggi syariah yang menjurus kepada jaminan kemaslahatan umum dan mengangkat nilai karamah insaniah dan ciri-ciri manusiawi yang hakiki yang menjadi tonggak dan dasar kepemimpinan yang dicita-citakan Islam.

## Rujukan

- Ahmad ibn Ali ibn Hajar, al-‘Asqalani. (t.t.). Fath al-Bari. Juz II. Lebanon. Dar al-Kutub Bairut.
- Al-Ghazali, M. (1964) Al-Islam wa al-Taqaat al-Mu‘attalah. Kaherah: Dar al-Kutub al-Hadithah.
- Al-Tabari, Abu Ja‘far. (1993). Mukhtasar al-Tabari. Kaherah: Dar Ihya’ al-Turath al-‘Arabi.
- Asad, M. (1980). The Message of the Qur’an. Gibraltar: Dar al-Andalus.
- Faisol, M. (2011). Hermeneutika Gender: Perempuan dalam Tafsir Bahr al-Muhith. Malang: UIN-Maliki Press.
- Gandhi, M. (2011). Kaum Perempuan dan Ketidakadilan Sosial. Yogyakarta: Pustaka Pelajar.
- Hamka. (1963). Gema Islam (1 April).
- Hamka. (1975). Kedudukan Perempuan dalam Islam. Cet. 2. Kuala Lumpur: Penerbitan Utusan Melayu.
- Hamka. (1981). Dari Perbendaharaan Lama. Kuala Lumpur, Penerbitan Pustaka Antara.
- Hamka. (2017). Lembaga Hidup. Batu Caves, Selangor: PTS.
- Hasan, A. H. (1958). Tafsir al-Qura’nul Karim, vol. 5. Medan: Islamiyah.
- Ibn Kathir, Isma‘il ibn ‘Umar. (2007). Tafsir Ibn Kathir. Mesir: Dar al-Manarah.
- Ibn Majah al-Qazwini. (t.t.). Sunan Ibn Majah. Beirut: Dar al-Fikr al-‘Arabi, ttp.
- Ibn Qayyim al-Jawziyah, Muhammad bin Abu Bakr. (2004). Al-Fawa‘id. Kaherah: al-Maktab al-Thaqafi lil Nashr wa al-Tawzi’.
- Ibrahim, A. (1995). Keluhuran Budi Memperkokuh Perjuangan. Opening Speech of United Malays National Organization (UMNO)’s party’s Youth and Women’s Wings Annual Delegates Conference, Kuala Lumpur, 23 November 1995.
- Kausar, Z. (2008). Sayyid Abul Ala Mawdudi On the Empowerment of Women in the Family, Society, State and Islamic Movement: A Few Reflections. Batu Caves: Thinker’s Library.
- Kelawa, A. M. A. (1999). Kepimpinan Wanita dalam Islam. Bangi: Penerbit UKM.
- Muhammad ibn Ismail, al-Bukhari. (1981). Sahih al-Bukhari. Beirut: Dar al-Fikr.
- Muhammad, H. (2007). Fiqh Perempuan: Refleksi Kiai atas Wacana Agama dan Gender. Yogyakarta, LKiS.
- Mulia, M. (1999). Potret Perempuan dalam Lektur Agama, Rekonstruksi Pemikiran Islam menuju Masyarakat yang Egaliter dan Demokratis. Badan Penelitian dan Pengembangan Agama, Departemen Agama,
- Muslim al-Hajjaj. (t.t.). Shahih Muslim. Juz II. Lebanon: Dar al-Kutub Bairut.
- Musthafa al-Siba‘i. (1977). Al-Mar‘ah Bayna al-Fiqh wal Qanun. Terj. Dra Chadidjah Nasution. Jakarta: Penerbit Bulan Bintang.
- Rahman, A. K. A. (1984). Malayan And Indonesian Leadership In Perspective. Petaling Jaya.
- Syahrur, M. (1990). Al-Kitab wa’l-Qur’an Qira’ah Mu‘asirah. Damaskus: Dar al-Tahali li al-Tiba‘ah wa’l-Nasyr wa’l-Tawzi’.
- Ton, A. A. M. (Penyelenggara). (2006). Pengislahan Masyarakat Melayu: Perbincangan Al-Imam (1906-1908). Kuala Lumpur: DBP.